

1 О, бессмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, *вас*, у которых перед глазами предначертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый?

2 Сие только хочу знать от вас: через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере?

3 Так ли вы бессмысленны, *что*, начавши духом, теперь оканчиваете плотью? [952]

4 Столь многое потерпели вы неужели без пользы? О, если бы только без пользы!

5 Подающий вам Духа и совершающий между вами чудеса, через дела ли закона *сие производит*, или через наставление в вере?

6 Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность.

7 Познайте же, что верующие суть сыны Авраама.

8 И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: «в тебе благословятся все народы».

9 Итак верующие благословляются с верным Авраамом,

10 А все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою. Ибо написано: «проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона».

11 А что законом никто не оправды-вается пред Богом, это ясно, по-тому что праведный верою жив будет.

12 А закон не по вере; но кто испол-няет его, тот жив будет им.

13 Христос искупил нас от клятвы

закона, сделавшись за нас клят-вою — ибо написано: «проклят всяк, висящий на древе,» -

14 Дабы благословение Авраамова через Христа Иисуса распро-стрилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою.

15 Братия! говорю по *рассуждению* человеческому: даже человеком утвержденного завещания никто не отменяет и не прибавляет к
нему.

16 Но Аврааму даны были обетова-ния и семени его. Не сказано: «и потомкам», как-бы о многих, но как об одном: «и семени твоему», которое есть Христос.

17 Я говорю то, что завета о Христе,

прежде Богом утвержденного, закон, явившийся спустя четыре-ста тридцать лет, не отменяет так, чтобы обетование потеряло силу.

18 Ибо, если по закону наследство, то уже не по обетованию; но Ав-рааму Бог даровал

оное
по обетованию.

19 Для чего же закон? Он дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому *относится* обетование, и преподан через Ангелов, рукою посредника.

20 Но посредник при одном не бывает, а Бог один.

21 Итак закон противен обетованиям Божиим? Никак! Ибо, если бы дан был закон, могущий живо-творить, то подлинно праведность была бы от закона;

22 Но Писание всех заключило под грехом, дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа

23 А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того *времени*, как надлежало открыться вере.

24 Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою;

25 По пришествии же веры, мы уже не под *руководством* детоводителя.

26 Ибо все вы сыны Божий по вере во Христа Иисусе;

27 Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись.

28 Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет муже-ского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе.

29 Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию на-следники.

1. несмысленные Галаты! - Галаты продемонстрировали потерю своего рассудка, уступив влиянию ложных учителей. Не существовало действительной причины для их решения - отвергнуть спасение через веру.

прельстил вас - Они были жестоко обмануты. Павел пишет им в надежде, что они увидят своё непостоянство, и возвратятся из явного заблуждения, в ко-торое они попали. На них должно быть воздействовал какой-либо фактор, по-мимо разума, ибо разум должен осудить такой курс. Их выбор не мог быть ре-зультатом трезвого суждения, основанного на фактах.

не покоряться истине.

Текстовое свидетельство (ср. 10 стр.) склонно к опущению этой части предложения.

предначертан - *Греч, prographo*, «открыто», «публично описывать». Это слово во времена Павла обычно употреблялось при публичных объявлениях или провозглашениях. Галат нельзя было признать невеждами в истинах Евангелия, они настолько ясно были представлены Павлом, как если бы они видели Иисуса своими собственными глазами.

распятый? - Не в буквальном смысле распятый среди них, [953] но представлен среди них как распятый. Павел прославил крест Христа и сделал его центром своего благовествования (см. *1Кор. 2:23; 2:1, 2; 15:3*). Галаты поняли значение смерти Христа. Она была представленной для них, как если бы они наблюдали её своими собственными глазами. Они приняли эту жертву как насущную, необходимую для их оправдания. Как они могли после всего этого склониться к ложным учениям, недавно принятым, как будто всё, чему их учил Павел, было лишь явной фантазией.

2 Оге только - Одного пункта, вероятно, было бы достаточно, чтобы изложить дело. В доказательстве, которое следует в 6-29 ст., Павел исследует и излагает вопрос, представленный на рассмотрение в 7-5 ст.

Если Галаты ответят на один вопрос, как он теперь поставлен в свете последующего рассуждения, это будет достаточно, чтобы убедить их в их ошибке.

чрез дела ли закона - См. на *Рим. 3:20; Гал. 2:16*.

вы подучили Духа. - Т.е., Святого Духа, обещанного Иисусом прежде ещё Его возвращения к Отцу *Ян. 14:16,17*. Дух дан, чтобы убедить во грехе, направить людей ко Христу и путеводить их в истине (см. *Ин. 16:7-13*).

Галатийские верующие испытали водительство Духа в своей жизни и засвидетельствовали о проявлении даров Духа (см.

1Кор. 12 гл.; Ефес. 4:10-13).

Всё это пришло к ним вместе с принятием Евангелия Христова, как они были научены Павлом. Не могло быть неопределённости, что касается источника этих духовных благословений.

наставление в вере? - Т.е., веры, как результата слышания Евангелия *Рим. 10:17*, или слышания, которое сопровождается верой. Посредством веры Галаты приняли спасение, совершённое Иисусом и испытали последующие благословения Духа.

Подобно Корнилию

Деян. 10:44,

они верили, что они услышаны и получили «залог Духа», как доказательство, что Бог принял их веру (см. на

2Кор. 1:22).

Они приняли наставления Павла относительно оправдания верой и пережив его в своей жизни.

3. Так ли вы несмысленны. - См. на *1 ст.*

начавши духом. - См. на *2 ст.* Христианская жизнь является духовным переживанием,

которое начинается с убеждения сердца Духом во грехе и посредством Духа приводит жизнь к источникам праведности *Ин, 16:8*. Галаты уже получили богатые благословения от Бога и многие доказательства Его присутствия в их среде, но всё это было лишь началом. В самом деле, было странным, что они отвернулись от Бога как раз в то время, когда Он начал исполнять Свой план ради них. Какие богатые благословения они, должно быть потеряли, если они оставили Божий путь и направились путём человеческих вымыслов!

плотию? - Т.е., материалистическими обычаями Иудаизма.

пониманиями и узаконенными

4. потерпели - Или, «выдержали». Подобно другим христианам Галаты, несомненно, много страдали, по причине их преданности христианству, хотя об этом и не отмечено в книге Деяния Апостолов. Фессалоникийцы испытали преследования (см. *1 Фес. 2:14*).

В

Гал. 4:29

Павел косвенно ссылается на страдания, которые христиане должны были переносить ради Евангелия.

без пользы? - Если их прежняя жизнь под руководством Святого Духа была ошибкой, тогда все страдания, которые они встретили как результат этого, были бесполезны. Они переносили гонения по причине их веры в искупление, совершённое Иисусом. Павел искренно надеялся, что эти страдания не были напрасны и что, всё же Галаты должны были осознать свою ошибку и возвратиться к их прежней верности.

5. совершающий между вами - Согласно мнению некоторых толкователей, личностью, о которой здесь сказано, как совершающей служение среди Галат, был Павел. Его служение среди них свидетельствовало о спасающей вере о силе Духа в работе и его личной жизни *5 ст.* и в такой же мере принятие ими его благовестия было доказательством веры и Духа, открытого в их жизни *2 ст.*

Если Галаты встретили вопрос *5*

ст.

искренно, им не представляло трудности ответить на вопросы

2-4 ст.

Другие комментаторы объясняют, что слово «Он» относится к Богу, который дал им Духа, и совершал чудеса среди них. Однако, сравнивая последнюю часть 5 ст.

со

2 ст.,

можно заключить, что писатель имел человеческую личность. Без сомнений, Павел был посланником или инструментом, через которого Бог даровал эти замечательные благо-словения. Точка зрения Павла заключается в том, что его [954] служение и их ответ на него основывалось на вере, не полагаясь на обеспечение Иудейской Узаконенной системы.

6. Авраам поверил Богу. - Цитата близка к переводу LXX из Быт. 15:6,

где упоминается принятие Авраамом завета, обещанного через веру. Противники Павла явно выражали, что он не считается с писаниями Моисея, которым они придавали преувеличенное значение. Встретив их теперь на их собственном основании, Павел цитирует из писаний Моисея в доказательство своего положения. В самом деле опыт Авраама - которым они хвалились - являлся примером, которому верил Павел и который должен стать опытом всех христиан. В рим. 4:1-3 Павел цитирует то же место Священного Писания, как доказательство, что Авраам получил оправдание верой, а не через дела. Если это было Истинным в отношении Авраама, оно должно быть истинным и по отношению к его потомкам

Гал.

3:7,

и

вдвойне истинным его духовным детям

14, 26-29 ст.

Важность этой точки зрения заключается в преимуществе веры над законом, как средством достижения праведности.

вменилось - Или, «засчитано», «причислилось». Вера Авраама была при-числена на его счет в небесах, таким образом, уравновешивая его счёт. Соответственно, Бог рассматривал Авраама праведным человеком. Его дела ничего не сделали для достижения этого благосклонного доверия в книгах неба. Бог просто предложил ему это, и он принял верой, убеждённый, что Бог имел в виду, точно то, что сказал. Его собственные усилия никогда не могли бы достигнуть этого благословенного положения. См. на Рим. 4:9-13.

Вера не удовлетворяет требований закона, ибо закон требует совершенного

Послушания. Посему, если кто-либо оправдан верой, это должно произойти на основании какого-либо другого принципа, чем дела закона. Засчитать праведным, означает быть прощённым и допущенным к благодати Божией. Человек не Может заслужить дар праведности Христа; он не может требовать её на основании своих заслуг. Божественная благодать сделала возможным для справедливого Бога считать раскаявшихся грешников праведными.

праведность. - *Греч, dikaiosune* (см. на *Матф. 5:6*).

7. верующие - Т.е., те, которые полагаются на веру и в спасительные заслуги Христа, без «дел закона», (см. на *гл. 2:16*).

суть сыны Авраама. - Т.е., его духовные - не обязательно плотские потомки (см. на *26-29 ст.*).

Все, которые имели непоколебимую веру, подобно Аврааму, рассматриваются как его духовные наследники. Они, подобны ему, достигли праведности и соответственно имеют право получить все благословения, обещанные ему, В *Рим. 4:10, 11*

Павел подчёркивает тот факт, что Бог вменил праведность Аврааму прежде его обрезания - прежде так называемых «дел» закона, исполняемых каждым Иудеем и каждым обращённым в Иудаизм. Если Авраам мог получить оправдание независимо от дел закона, конечно, язычники могли получить его таким же образом. В этом заключается главное доказательство Павла против Иудействующих, которые настаивали на обрезании, как необходимой предпосылки к оправданию. Павел доказал, что нет различия в образе получения милости Божией, будь то Иудеями или язычниками; все являются спасёнными через веру, если они получают спасение вообще *Рим. 3:22; 10:12*.

Но никогда ни Иудеи, ни язычники не будут спасены через «дела». Единственный путь, согласно которому каждый человек может быть спасён - так это через веру в Иисуса Христа *Деян. 4:12*,

8. Писание, Т.е., ВЗ, здесь в особенности писания Моисея.

провидя, - Цитата взята из *Быт. 12:3*. В обетовании, данном Аврааму, была объявлена Божественная цель, - послать Спасителя в мир (см. на

Гал. 3:16),

и спасти всех, которые решатся прийти к Нему с верой

14 ст.

оправдает - *Греч, dikaiod* (см. на Рим. 3:20).

язычников, - *Греч, ethne*, «нации»; в НЗ всегда употребляется в отношении не Иудеев, а язычников из языческих народов. НЗ писатели употребляли слово

taos,

буквально, «народ», когда ссылались на Иудейскую нацию. Это было доброй вестью для язычников, что Бог предоставил им оправдание на таком же условии, как и Иудеям, то есть, через веру.

предвозвестило - *Греч, proeuaggetizomai*, буквально, «провозгласить добрые новости наперёд». Обетование в *Быт. 12:3* заранее возвестило о благой вести спасения через Христа. Добрая весть, объявленная Аврааму заключалась в том, что благословение спасения - оправдание верой - придёт ко всем народам через него. В себе самом Авраам не имел праведности. Бог вменил ему праведность Христа, и он принял её верой. Все, которые станут праведными или оправданными, [955] достигнут этого подобно Аврааму - верой. Так всегда было и всегда будет, лишь таким образом люди смогут получить оправдание.

«в тебе - Или, «через тебя». Авраам и его потомки были поставлены хранителями вести спасения, и им было вручено дело, быть её вестниками ко всем людям. Кроме этого один из его потомков должен был стать Спасителем человечества. Таким образом, в этих двух отношениях все народы должны были получить благословения спасения через Авраама.

все народы». - Относительно краткого изложения ВЗ наставлений о способе, которым Бог намеревался представить весть «всем народам» через Свой избранный народ (см. IV том, 26-30 стр.).

9. верующие - Т.е., те, которые ищут праведности через веру.

благословляются - Благословения праведности пришли к патриарху, ибо он верил Богу, но не потому, что он был избран, быть прародителем Мессии. Все, которые имеют веру, подобно Аврааму, получают благословение подобно ему. Вера Авраама привела его к послушанию Богу *Быт. 26:5*, и все, которые имеют веру, подобно Аврааму, будут также послушны голосу Бога в верном соблюдении Его заповедей {см. *Быт. 26:5*; см. на *Матф. 7:21-27*).

10. асе. - Павел здесь ссылается на тех, которые надеялись иметь праведность вменённую им в результате их согласия с ритуальными требованиями церемониального закона. Эта группа находится в прямой противоположности группе, представленной в 9 ст. - «верующие».

дедах закона. - Буквально, «соблюдением закона». См. на *гл. 2:16*.

под клятвою. - Закон Моисея сопровождался чудесными благословениями для послушных *Втор. 28:1-14* и страшными проклятиями для непослушных *Втор. 27:15-26; 28:15-68*.

Малейшее отклонение от требований закона было достаточным, чтобы навлечь проклятие. Иудейская узаконенная система окончательно выродилась в трудных усилиях избежать извлечение проклятия закона (см. на *Марк 7:3*).

Но, даже избежав проклятия закона, человек мог достичь в лучшем случае законной праведности. Он не мог ещё достигнуть необходимого положения праведности перед Богом.

написано - Форма глагола в Греческом языке не только подразумевает, что следующая цитата была однажды написана как заявление, выражающее Божественную волю, но что действительность заявления остаётся неизменной. Обязывающая сила написанного не была ослаблена. Формула «написано» была обычным Иудейским видом вступления к цитированию из канонических книг Священного Писания.

книге закона». - Слово «закон» было обычным выражением, применяемым Иудеями НЗ времени к писаниям Моисея (см. на *Лук. 24:44*). Здесь вероятно ссылка, прежде всего на книгу Второзаконие, которую иногда называли книгой закона. В данном случае цитировано из

Втор. 27:26,

где смысл выражен в отрицательной форме «кто исполнит слова закона сего». Павел представил его в положительной форме «все, утверждающиеся на делах закона».

Сравните на

Рим. 2:7,

Те, кто уклоняются, не решаясь присоединиться к Божьему плану спасения посредством веры, никогда не смогут удовлетворить и минимум требований закона. Их усилия обречены на неудачу.

11. праведный верою жив будет. - Цитата взята из *Аввак. 2:4*. (см. соответствующий комментарий, и на *Рим. 1:17*).

После доказательства, что все, полагающиеся на дела закона ради спасения, находятся под проклятием

Гал. 3:10,

Павел приводит текст Священного Писания, чтобы показать, что именно вера - а не закон - приносит оправдание. Стих из

Аввак, 2:4

обозначает, что честный скромный человек будет возрастать в вере доверяя мудрости и провидению Бога, - в противоположность гордому человеку, которого «душа надменного не успокоится», и который сомневается в мудрости и справедливости обхождения Бога с людьми (см. на

Аввак, 2:1, 4),

Другими словами, праведный человек будет проявлять веру. Цитируя текст из Аввакума, Павел, однако, желал доказать, что только человек, проявляющий свою веру, в результате своей веры, будет считаться праведным (см. на

Гал. 3:6-9).

Павел провозгласил, что вера является фундаментальным условием для принятия Богом,

12. А закон не по вере; - Закон не действует на основании веры; он не требует веры со стороны тех, которые исполняют его.

но кто исполняет его, - Цитировано из *Лев. 18:5*. Теперь Павел обращается к самому закону, чтобы доказать своим Иудействующим противникам, что всё, чему он учит относительно закона, является просто утверждением того, что закон говорит сам о

себе. Закон требует твёрдого согласия со всеми его повелениями, но не предусматривает никаких средств, через которые человек мог бы исполнить его. [956] Закон не мог и не в состоянии помочь грешнику достигнуть образца праведности, который он превозносит. На самом деле, все люди являются грешниками

Рим. 3:10, 23

включая тех, которые пытались достигнуть праведности через Иудейскую узаконенную систему

9 ст.

Всё, что предписано законом, составляют дела, но дела закона ничего не стоят, чтобы представить человека праведным перед Богом. Это праведное состояние может быть достигнуто лишь через веру в завете обетования

Гал. 3:6, 14.

тот жив будет им - Т.е., жить праведной жизнью, или будет принят перед лицом Божиим, как праведный. Однако факты свидетельствуют, что все, которые пытались достигнуть совершенства только лишь посредством закона, обманулись в своих стремлениях и навлекли на себя «проклятие» (см. на *10 ст.*).

13. Христос искупил - Закон не смог дать освобождения людям, которые навлекли на себя его проклятие, и это включало всех, которые пытались получить оправдание посредством закона. Освобождение от проклятия могло быть достигнуто только через веру во Христа. В период попечительства закона в ВЗ времена, которые решались служить Господу, получили спасение через веру в обетованного Мессию. Закон не был их спасителем, но лишь «детоводителем» (см. *24 ст.*), чтобы вести их к Спасителю и помочь им понять все дары неба, представленные для их спасения. Закон и веб о законе было добрым, ибо сам Господь предписал его. Но он был абсолютно бессилён, чтобы спасти кого-либо от грехов.

клятвы - См. на *10 ст.*

сделавшись ... клятвой, - Наш Господь Сам «подчинился закону» *гл. 4:4*, чтобы быть в состоянии «искупить подзаконных» *5 ст.*

Его смерть на кресте совершила «искупление от преступлений, сделанных в первом завете»

Евр. 9:15, в

такой же мере, как за грехи, свершённые после Христа. Таким образом, Он взял на Себя «проклятие», навлечённое теми, которые хотя жили «под законом», но взирали верою

вперёд на искупление, которое Он должен был однаж-ды совершить.

за нас - См. на *Ис. 53:4-6*.

написано: - Цитата взята из *Втор. 21:23*. «Написано» было обычной Иудейской формой вступления к цитированию Священных Писаний (см. на *Матф. 2:5; Лук. 2:23*; и т.д.).

«проклят - Здесь упоминается не такое проклятие «как клятва», в *10 ст.* и в первой части *13 ст.* Казнь уголовных преступников совершалась повешением, через сажание на кол, то есть, личность, пронзали на остроконечном столбе, - обычный Иудейский метод распятия на кресте - такой рассматривался как находящийся под проклятием Бога и людей. В самом деле, этот наивысший вид казни представлялся для публичного обозрения с полным презрением к виновнику, по причине его преступления.

висящий на древе»^т - Факт, что Иисус был распят, хотя и в Римской манере, отражал мнение Иудеев и их руководителей, что Он был проклят в такой же мере, перед лицом Божиим, как и перед их собственным. Имея это в виду, Павел цитирует *Втор. 21:23*, иллюстрируя факт, что Иисус умер под «клятвою закона» (см. на *Гал. 3:10*).

14. благословение Авраамово - Т.е., благословение, обещанное Аврааму. Это был завет благословенного спасения через Иисуса Христа (см. на *8, 9 ст.*).

через Христа Иисуса - Упущенная Израилем обязанность воспрепятствовало язычникам получить благословения Божий, предусмотренные для них через свидетельство избранного народа (см. IV том, 30-33 стр.). Это привело к тому, что религиозные обычаи пришли к язычникам более позднее и как следствие этого возникла непроницаемая стена разделения между ими самими и язычниками. Только через Христа благословенные евангельские истины спасения, обещанные Аврааму,

стали свободно доступны всем людям.

распространилось на язычников, - Т.е., стало возможным на язычников (см. на 8 ст.).

нам - Здесь Павел ставит себя на место язычников, как в 13 ст. говоря от имени Иудеев.

обещанного - Получение «обещанного Духа» вероятно равнозначно получению «благословения Авраамова через Иисуса Христа» (см. на 2, С с/я.). Галаты получили обещанного Духа (/ал, 3:2; ср. Ин. 16:7-14). Ибо обещанный Дух принимается верой Гая. 3:2, 3, независимо от положения, будь то язычниками или Иудеями.

15. по [рассуждению] человеческому - Т.е., употребляя человеческие примеры, которые были взяты из обычных гражданских отношений между человеком и человеком (ср. Рим. 6:19).

заведания - *Греч, diatheke*, обычно в НЗ и в папирусах «завещание», или «завет» значение односторонне сформулированного [957] плана или соглашения, которое другая сторона может принять или отвергнуть, но не в последствии. Слово, выражающее договор или соглашение, в котором две стороны приходят к соглашению на равных условиях было *suntheke*, слово, которое не встречается в НЗ. Павел здесь употребил *diatheke* - «человеческого завещания», «соглашения», «завета», - чтобы проиллюстрировать «завет» Божий с Авраамом Быт. 15 гл.; Гал. 3:6-9, 16-18. Бог представил условия этого «завета»; Авраам принял их верою и исполнил их.

утвержденного - Т.е., ратифицированного, обязывающего, в согласии с ним. Когда соглашение было официально принято теми, которые входили в него, проведение его в

жизнь было закреплено законным образом, и его не возможно изменить без взаимного согласия. Павел доказывает, что если положение человеческого соглашения настолько обязывающее может ли Бог быть не постоянным после Своего обещания Аврааму спасти людей на основании их веры в пришествие Мессии (см. *Гал. 3:6-9, 14;*

с

м. на

*Гал. 3:16; Евр. 6:17,18)*¹

не отменяет - Или, «не берёт назад», «не аннулирует».

16. обетования - Эти обетования включали в себя обетование о сыне, который будет его наследником *Быт. 15:4*, обладание буквальным земным Ха-нааном *Быт. 15:18*,

перспективу стать великим народом

Быт. 12:2; 15:5,

обетование о рождении Мессии

Гал. 3:16,

и преимущество быть избранным орудием для провозглашения спасения к народам земли

Быт. 12:3; Гал. 3:8, 14.

Эти обетования были повторены Аврааму при различных случаях на протяжении почти половины столетия (см.

Быт. 12:1-4, 7; 13:15,16; 15:4, 5,13-18; 17:1-8,16-21; 18:10; 22:17,18).

«и потомкам», как-бы О многих. - Т.е., о всех потомках Авраама.

семени твоему». - Содержание завета Божия с Авраамом заключало в себе пришествие Мессии и спасение людей. Все другие обетования были дополнением к этому. Великие благословения были приготовлены для избранного народа, если они будут сотрудничать с Богом (см. IV том, 26-30 стр.), но к большому несчастью, они упустили возможность поступить так 30-33 стр. По-этому они лишились своей роли, как инструмента небес для спасения мира. Однако Бог отверг их неудачу в полноте времени, когда Мессия пришёл на землю, как сын Авраама (см. IV том, 32 стр.).

Первоначально обетование о потомстве указывало вперёд в буквальном смысле на Исаака (см, ссылки, цитированные выше под заглавием «обетование»; *гл. 4:22, 23*). Но

здесь, вдохновенный свыше, Павел указывает символически на истину, более глубокую, чем можно поверхностно, заключить из обетования (см. на

Втор. 18:25).

Обетование, таким образом, встретило своё первое и частичное исполнение в Исааке, но заключительное и полное исполнение во Христе. В этом провозглашении, что Христос был в особом смысле «семем», обещанным Аврааму, Павел не исключает линии потомков через Исаака (см.

Гал. 4:23),

ни его духовных потомков через Христа (см.

гл. 3:29).

Таким образом, обетование встретило своё наивысшее, но не исключительное исполнение во Христе.

17. завета ... утвержденного.

Павел здесь указывает на заверения Божий Аврааму о несомненном исполнении завета, обещанного относительно «семени» (см. на *Быт. 15:13,16; 22:15-17; Гал. 3:16; Евр. 6:13-18*).

о Христу - Текстовое свидетельство (ср. 10 стр.) склонно к опущению этих слов.

закон, - Т.е., полная система закона, при которой Израиль составлял теократию при горе Синае, включая моральный закон, лично провозглашённый Богом и церемониальную систему законов обнародованную через Моисея.

спустя четыреста тридцать лет, - См. I том, 184 стр. Этот период простирается от первоначального призыва к Аврааму до становления Израиля как нации во время Исхода (см.

Быт. 12:3, 4; см. на Исх. 12:40). Это был период временного пребывания сначала в Ханаане и затем в Египте, между обетованием о Еврейской нации и становлением её в Ханаанской земле, то есть, исполнением этого обетования. Здесь Павел желает подчеркнуть отношение к завету обетования в начале периода и вручения закона в конце, закона, при котором Израиль выполнял свои функции, как Богом управляемый народ в плоть, до распятия Христа на кресте (см.

В 737, 738).

Ж

не отменяет - См. на /5 ст.

чтобы обетование потеряло силу. - Иудейская узаконенная система, предписанная Богом у г. Синай (см. введение к Галатам 933 стр.; см. на гл. 2:16),

не могла заменить или каким-то образом изменить положения завета (см. на гл. 3:15).

Особенно «закон» [958] не предусматривал нового средства спасения; он не учредил системы праведности через дела, которые бы заняли место или конкурировали с обетованием праведности через веру в пришествие Миссии 6-8, 14 ст.

Таким образом, люди спасались верою от Синая до креста. Об отношении закона к завету (см. на 19 ст.).

18. закону - См. на Рим. 2:12; Гал. 2:16.

наследство. - Т.е., обетование завета (см. на 16 ст.). В материальном смысле эта ссылка на Ханаанскую землю; в этническом смысле на роль Израиля как избранного народа Божия; и в духовном смысле на благо спасения, дарованные через Мессию. Хотя это является истинным в отношении первых двух случаев, они также основывались на заветах обетования, а не на законе, Павел здесь более придаёт значение «наследству» спасения через веру во Христа. Другими словами, Бог дал, а они получили «наследство» посредством их веры в обетованном завете Божиим, а не через их обещание исполнить требование Иудейской узаконенной системы (см. на Исх. 19:5, 8).

обетованию; - Т.е., на основании обещаний, объединённых в завете, заключённых с Авраамом (см. на 16, 17 ст.).

по обетованию. - Запись ясна. Наследство пришло через обетование, а не через закон. Авраам не имел ничего, кроме обетования Божия. Его потомки в буквальном смысле соответствовали положению быть избранным народом Божиим, и они получили согласно этого обетования во владения Ханаан. Безусловно, они могли сохранить их

положение и обладание Ханааном, лишь при исполнении закона, но они не могли заслужить их права на их наследство. Это право они могли получить лишь через веру в обетование; их пригодность удержать это право могло быть измерено их согласием с волей Божией, выраженной в «законе» (см. IV том, 34 стр.). Это в равной мере относится к наследству спасения в этой жизни (см. на *Евр. 5:9*), и к вечному наследству святых в небесном Ханаане.

19. Для чего же закон? - Это место и вся последующая линия рассуждения вплоть до 25 ст.

иногда ошибочно истолковывались в значении, что все Божественные кодексы законов открытые в ВЗ окончились на Голгофе. Вытекающая из этого объяснения точка зрения, заключается в том, что люди до христианской эры спасались чрез соблюдения закона, а в период христианской эры благодатию чрез веру. Но такая точка зрения вполне противоречит всему Священному Писанию. Бог имел лишь одно средство спасения людей, от Адама и дальше; через жертву нашего Господа. Благая весть, об этом спасении провозглашалась людям во все века (см.

Евр. 4:2).

Павел также и в другом месте подчёркнуто отвергает идею, которую, как он чувствовал, некоторые могли поспешно и ошибочно заключить из его писания, что благодать в Евангелии упразднила закон: «Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак; но закон утверждаем»

Рим. 3:31.

Поэтому очевидно, что всё, чему Павел учит в *Гал. 3:19-25* есть учение о дохристианской эре, спасение через закон в противоположность христианской эре спасение через благодать. Истинность этого учения становится очевидной, когда мы ясно представим обе точки зрения, в нашем сознании. Прежде всего, всем Иудеям и тем, которые были склонны к Иудейской точке зрения, в том числе и Галатам под влиянием Иудействующих учителей, первоисточники и сущность всей открытой Богом религии для Его избранного народа, была серия событий у горы Синай. Это было у Синая, когда Бог буквальным образом призвал их к Себе и сделал их особенным народом, Его святой нацией. Отличительным знаком этого первоначального опыта при Синае было провозглашение Израилю великого, нравственного кодекса, который должен был быть постоянным образцом их жизни, плюс к этому; а) гражданские уставы, которые были как истолкования и применение нравственного кодекса к Иудейскому положению и б) определенные уставы, которые должны были регулировать символическими, обрядовыми жертвами и приношениями, которые указывали на великую жертву Христа. Господь сказал Израильтянам у Синая, что если они будут послушны всем Его законам, они будут вкушать блага земли и останутся Его народом навсегда. Ошибкой Израиля была мысль, что они смогут сами собой иметь такое послушание, и поэтому их надежда на принятие Богом и получение их наследства всегда лежало в их собственных усилиях соблюдать этот закон.

И второе, что необходимо помнить, если мы правильно поняли 19-25 ст., оно заключается в следующем: Павел определенно провозгласил Галатам, что ещё задолго до Синая, [959] Авраам получил наследство просто, веруя обетованию Божию и он выразительно прибавил, чтобы иллюстрировать главную предпосылку своего послания, что спасение достигается только через веру и что ничто случившееся «четыреста тридцать лет после» Авраама не могло изменить условий, на которых ему было гарантировано наследство. Рассуждение Павла суммировано в словах: «если по закону наследство, то уже не по обетованию» 18ст.

Теперь, согласно всех этих крайностей, Иудейской точки зрения, рассуждение Павла кажется, сделало бессмысленной и бесцельной страшную драму у горы Синай - великий кодекс законов и провозглашение Бога, что они будут вкушать блага земли. Другими словами, читатели Павла могли прямо спросить, «для чего же закон?».

Он дан после - *Греч, prostithemi*, буквально, «поместить рядом», «прибавить». И почему закон был прибавлен после, если завет с Авраамом был достаточен для спасения? Ответ: «по причине преступлений». Разница между временем до Синая и после него не заключается в отличии относительно существования великого закона Божия, но касательно ясного откровения о нём, - у Синая было конкретное представление нравственного закона на двух каменных скрижалях и других законов в «книге закона». Но в столетиях, предшествовавших Синаю, патриархи Божий обладали и некоторой известной мерой познания нравственного закона, написанного в их сердцах, и таким образом сознавали высокий моральный Божий образец поведения (см. Быт. 17:9; 18:19; 26:5).

Они также были знакомы в начальном виде с законами о жертвоприношениях. На протяжении долгого тёмного периода рабства в Египте, где они пребывали среди мрачного язычества, и наиболее испорченной безнравственностью, они почти утратили их познание или сознание Божьего морального стандарта и даже самые элементарные понятия о жертвах. И тогда люди оказались в таком состоянии, что стали нечувствительными ко греху, ибо только посредством «закона» мы имеем познание о грехе. В другом месте Павел говорит, «я не иначе узнал грех, как посредством закона» Рим. 7:7.

Когда Бог вывел Израиля из тьмы и осквернения Египта, Его первый контакт с ними был в провозглашении морального закона, который является мерилом Его правления и ознакомление с церемониальными установлениями, предназначенными, чтобы ясно представить обетованную жертву нашего Господа. Закон «был дан после по причине

преступлений» *Гал. 3:19*, «так что грех по-средством заповеди становится крайне грешен» *Рим. 7:13*. Израильтяне, к ве-ликой печали, приспособились к грубой точке зрения Египтян и только посред-ством Божьего морального закона возможно было резко и определён-но предста-вить их сознанию положение, что они грешники и посему нуждаются в спасе-нии. Также и церемониальные установления были представлены в ясных дета-лях и потому Израильтяне могли видеть предначертанный путь Божий, чтобы спасти их от грехов их. Сравните на *Ефес. 2:15*.

до времени пришествия семени. - Т.е., пока придет Христос (см. на 16, 24 ст.).

к которому *относится* обетование, - Или, «в отношении Которого было сделано обетование».

преподан чрез Ангелов. - В книге Исход умолчено о присутствии Анге-лов у горы Синай. Согласно *Втор. 33:2* там присутствовали «тьмы святых [буквально, "святых существ"]» при передаче закона. В переводе LXX последняя часть этого стиха читается «с правой стороны [были Его] Ангелы с Ним» (ср. *Пс. 67:18*). Стефан *Деян. 7:53* и Павел *Евр. 2:2* оба говорят об ангелах, как участниках передачи закона Моисеева (ср. *ПП 364*).

посредника. - Или, «арбитр», «посредник», тот который стоял между двумя сторонами, чтобы согласовать расходящиеся точки зрения или интересы, или который приводил их к совместному соглашению. Павел ясно выразил свою цель, упоминая о посреднике, что церемониальный закон был передан косвен-ным путём при помощи промежуточной связи посредника. Будучи передан че-рез посредника Моисея (см. *Исх, 20:19; 21:1*), церемониальный и гражданский законы снизошли от Бога косвенным путём через посредника. Однако завет и его обетования были даны Аврааму прямо без содействия человеческих посред-ников.

20. Но посредник при одном - Буквально, «не в одном», то есть, посредник не представляет только одного лица. Посредничество требует в качестве условия наличие двух или трёх сторон с посредником, представляющие интересы обоих. Народ Израильский имел дело с Моисеем в утверждении ВЗ и выполнении целого ряда [960] установлений, которые сопровождали его.

Бог один. - Отношение этого заявления к его контексту неясно, об этом свидетельствует факт, отражённый в более чем в 250 объяснениях комментаторов и других лиц. Контекст устраняет возможность рассматривать его как повторение *Втор. 6:4*, «Господь Бог наш, Господь один есть» и подчёркивает, что Павел здесь снова ссылается на завет обетования, упомянутый в *Гал. 3:18*.

Вся глава имеет дело с различием между спасением верой в завете обетования и спасением через «дела закона». «Но» в *20 ст.*

подразумевает контраст между законом в *19*

и *20 ст.*

и заветом обетования в *18 ст.*

Завет обетования не был «дан после» или прибавлен к чему-либо; он был вручен самим Богом. Таким образом, *20 ст.*

можно перефразировать так: «поскольку посредник заключал в себе интересы между двумя сторонами, то завет обетования был одно-сторонним, - он основался только на Боге, и таким образом не требовал посредника». Принимая во внимание, что ветхий завет (см. на *Иез. 16:60*)

был в виде договора между Богом и избранным народом при посредничестве Моисея (см. *Исх. 19:3-8; 20:19-21; 21:1; 24:3-8*;

см. на *Гал. 3:15,19*),

новый, или вечный завет, которого Авраам удостоился от Бога, был просто в виде обетования. При заключении ветхого завета было согласие со стороны народа быть послушным, в то время как в новом завете, необходимо было лишь принять обетование верой и послушание последует естественным образом *Быт. 26:5*.

21. противен обетования» - Закон казалось, был несовместим с заветом. Могло даже

казаться, что он замешен обетованным спасением через веру, вме-сто программы спасения через дела.

Божиим? - Важное текстовое свидетельство (ср. 10 стр.) может цитиро-ваться с опущением этой фразы.

Никак! - Ужасная мысль! Такой мысли никогда не может быть! Бог явля-ется автором обоих как «закона», так и «обетовании» и не может отречься от Своего безоговорочного обетования, спасения через веру во Христа (см. *Евр. 6;17~20*) П оступит так, означало бы отрицать Свою истинность как Бога. Это могло бы доказать Его непостоянство и ненадёжность.

могущий животворить, - Закон никогда не был предназначен, чтобы да-ровать праведность или предоставить вечную жизнь (см. на *19 ст.*). Лишь чрез Христа люди могут иметь доступ к праведности, к жизни с избытком в настоя-щем и в мире грядущем жизнь вечную *Лук. 18:30*.

подлинно праведность - Если бы была возможность достигнуть правед-ности через «дела закона» (см. на *гл. 2:16*), завет обетования, таким образом, оказался бы ненужным. Плотскому сердцу программа праведности чрез дела безгранично более привлекательна, чем Божий план праведности через веру. Для человеческого самолюбия всегда более лестно совершить что-либо, чтобы заслужить праведность, чем просто достигнуть её верой как дар. Принять пра-ведность как дар, является признанием, что её невозможно достигнуть на основании личных заслуг. Это является оскорблением для плотской гордости при-нять блага, будь-то материальные или духовные.

22. Писание - Здесь очевидно приведена мысль из *Пс. 13:1-3*.

всех заключило под грехом. - Т.е., Иудеев, которые надеялись получить спасение через дела закона и в такой же мере язычников *(Гал. 2:15,17; см. Р им. 3:9, 22)*.

обетование ... по вере - Т.е., завет обетования о спасении через веру (см. на 6-9,14 ст.).

верующим - Другими словами, это не относится к тем, которые исполняли требования обрядового закона, как средства спасения.

в Иисуса - См. на гл. 1:12.

23. до пришествия веры - Т.е., прежде чем тайна того, как Бог мог спасти посредством веры, была ясно открыта в воплощении, совершенной жизни, заместительной смерти и славном воскресении нашего Господа (1Тим. 3:16; см. на Ян. 7:77; Гал. 3:14, 19; ср. на Лук. 16:16).

Стоит заметить, что в

Гал. 3:23,25

особое ударение ставится на время.

заклучены - Буквально, «охраняемы», чтобы предотвратить спасение.

под стражею закона, - Т.е., под узаконенной системой (см. на гл. 2:16). «Под стражею закона» здесь означает быть под его юрисдикцией, а не под его осуждением (см. на Рим. 6:14).

надлежало открыться - Вера ВЗ времени была вознаграждена в первом пришествии [961] Христа (см. Рим, 16:25, 26; Евр. 1:1, 2). Обетование о грядущем Икупителе, предшествующее воплощению, требовало веры, что Бог исполнит обещанное. С пришествием Иисуса вера встретила действительность.

вере. - См. выше под фразой «до пришествия веры».

24. закон - Т.е., полная узаконенная система, состоящая из морального, церемониального и гражданского кодекса (см. на гл. 2:16).

детоводителем - Греч, *paidagogos*, «домашний учитель», «опекун детей» буквально, «сопроводитель детей», но не «учитель», (*didaskalos*)

. В Греческой семье педагог был надсмотрщиком и спутником юношей. Он сопровождал их в школу, охранял их от зла, предохранял от шалостей и имел право наказывать их. В Греческом искусстве он обычно изображался с тростью в своей руке. Если он был достаточно подготовлен, то мог принять участие в приготовлении их уроков.

Роль *paidagogos* представлена подходящей иллюстрацией (см. на 19 ст.). «Закон» служил *paidag* и *ogos*, ли попечителем избранного народа в ВЗ времена и подобно ему была вручена их моральная подготовка.

ко Христу. - Т.е., до времени пришествия Христа, как этого требует контекст 19, 23 ст. Согласно

19 ст.

«закон был дан после», или как в других переводах сказано «прибавлен [к завету] ... до времени пришествия семени [Христа,

16

ст.]» (см. соответствующий комментарий). Или как выражено в другом месте Израиль «был под стражею закона»

23 ст.,

до тех пор, пока Божье положение о спасении чрез веру должно было открыться при пришествии Христа.

Павел здесь больше всего ссылается на обрядовую систему, которая указывала на Христа (см. на гл. 2:16; 3:19). Но сказанное здесь является истинным также и в отношении морального закона, предназначенного Богом вести людей ко Христу, ибо он открывает людям их грехи и таким образом их нужду в очищении от греха.

25. По пришествии же веры. - Павел говорит об обеспечении спасения только через веру во Христа.

не - Необходимо заметить, что в 23, 25 ст, подчёркивается время, выра-женное словами - «до», «до того времени», «по».

под *руководством* детоводителя. - Т.е., под законом, (см. 23 ст.; ср. 24

ст.). Кое-кто истолковывает эту фразу следующим образом «быть под осужде-нием закона». Безусловно, конечно, что сами слова могут так быть истолкованы, однако такое объяснение не согласуется с контекстом и ясно, что оно не совпа-дает со значением, которое Павел намеревался им выразить. Назначение «дето-водителя» заключалось не в том, чтобы осуждать, но проявлять юрисдикцию, вершить правосудие, охранять, защищать - прим, переводчика (см. на 24 ст.). Доказательство Павла ни в коем случае не относилось к осуждению, которое являлось результатом беззакония, но к возможности достижения праведности чрез согласие с законом (см. на 1-3, 7, 11, 14, 21 ст.; и т.д.). См. на Рим. 6:14.

Необходимо помнить, что Павел употребляет символическую речь, и по этой причине его слова не должны быть слишком точно представлены в каждой детали. Но есть существенный факт, который он пытался выделить; именно единственное в своём роде значительное событие, которое имело место «спустя четыреста тридцать лет» 17 ст. по сле завета с Авраамом - официальное провозглашение Богом Своего морального закона и переданных Богом через Мои-сея гражданских законоположений, а также закона с указанием их религиозных церемоний. Святые люди прежде Синая, имели, в некоторой степени, мораль-ный закон, написанный в их сердцах, и знали, по крайней мере, элементарные принципы относительно церемониальной системы. Когда Бог освободил Израи-ля из Египетского рабства, Он реально представил все эти законы, чтобы они могли видеть чрезвычайную греховность греха, как она открыта в Десятисловии и средства, через которые Бог намеревался спасти их от греха, как они раскрыты в церемониальном служении (см. на 19 ст.).

Исключительные законы, так характерные для Иудейской системы были дальнейшим наглядным представлени-ем губительного состояния человечества и Божественного плана для прощения. Эти исключительные законы ограждали людей, и они были как бы под их стра-жею

23 ст.,

сохраняемые их попечением до дня духовного избавления. Павел описывает детей Божиих, которые жили прежде пришествия Христа, символи-чески как человека,

который «подчинён попечителям и домоправителям до срока, отцем назначенного»
гл. 4:2.

«Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону»
гл. 4:4.

И что же, в самом деле, совершилось для дитяти Божьего, когда Христос пришёл как имеющий отношение к «закону», который был нашим «детоводителем»? Что касается церемониальных законов, они прекратились по истечении определённого пророческого срока, [962] ибо жертва Христа заняла место жертв животных и таким образом, законы, предписывающие эти жертвы, пришли к своему концу. Что касается гражданских законов, они потеряли своё значение по той простой причине, что Израиль прекратил своё существование, как нация или государство и духовный Израиль занял его место. Что касается морального закона Десятизакония, он не представлен более на двух каменных скрижалях, как нечто отдалённое от человека. Вместо этого, те, которые «оправданные верой» 24 ст. во Христе стали новым творением во Христе Иисусе 2Кор. 5:17,

законом Божиим, написанным в их мыслях и сердцах
Евр. 8:10.

И таким образом «праведность» [или «требования»] закона «исполнились» в нас
Рим. 8:4.

Павел поступил правильно, употребив наглядное изображение, провозглашающее, что мы больше не находимся «по руководством детоводителя». Трудно понять, как некоторые могли прийти к заключению, что Павел здесь провозглашает упразднение Десятизакония, великого Божьего морального Закона. До тех пор, пока дети Божий будут иметь новое сердце и мысли, Божественный закон в живых характерах будет запечатлён.

26. Ибо все вы - Т.е., как Иудеи, так и язычники (см. на 28 ст.). сыны Божий - Сыны Божий, рождённые свыше, как члены Божией семьи в небесах и на земле (см. на Матф. 5:9; Ин. 1:12, 13; 3:3, 5; Шн. 3:1, 2; Рим. 8:15, 16; 9:8, 26; Ефес. 3:15).

по веку - См. на Рим. 1:5, 17; Гал. 3:11. Иудеи, таким же образом и язычники, могут быть спасены через веру, а не «делами закона» (см. на гл. 2:16).

27. во Христа крестившиеся, - См. на Матф. 3:6; Рим. 6:3, 4. ὁ Χρῆστος ἡμεῶν. - См. на Рим. 13:14;

ср. на

Матф. 22:11.

Слово, переведённое здесь «облеклись» обычно употребляется со ссылкой на одевание. «Облечься» во Христа обозначает принять Его принципы, подражать Его характеру, принять Его водительство, стать подобным Ему (см. на *2Кор. 5:17*).

Гре-ческие писатели, такие как Платон, Сократ под словом «облечься», подразуме-вали, принять их как наставников и следовать их учению. См. на *Гал. 5:22, 23.*

«Облечься во Христа» подразумевало удалить или совлечь ветхого человека.

28. Нет уже Иудея, ни язычника - Т.е., Иудей или язычник (см. на *Рим. 1:16*). Христианст во подчиняет роль расы или национальности принципу брат-ства всех людей

Деян. 17:26.

Здесь, однако, Павел говорит о положении Иудеев и не Иудеев, перед Богом (см. на *Деян. 10:34*;

ср. на

Матф. 20:15).

В царстве Христа все будут облечены в одинаковую одежду праведности Христа. Но Иудействующим христианам дней Павла такая мысль была мерзкой ересью. Они утверждали, что путь в христианскую церковь лежит через Иудаизм, что языч-ники должны быть прежде обрезаны - стать Иудеями, как они были - и затем только они смогут быть приняты в христианское общение.

нет раба, ни свободного; - Пред Богом нет различия между душой раба и душой свободного человека. Раб может быть избран ко спасению на том же самом основании, что и свободный. Оба могут быть спасены через веру в Иису-са. Только христианство устранило различие по принципу расы, националь-ности и социального положения. Здесь, однако, Павел не имеет дела с темой о рабстве, как о таковом.

нет мужеского пола, ни женского: - В древнем мире женщина рассмат-ривалась менее ценной, чем имущество, и таким образом, безгранично низшей, по отношению мужчин. Иногда языческие философы спорили, имеет ли жен-щина вообще душу. В некоторых языческих общинах отец или муж имел власть над женщинами своей семьи вплоть до совершения над ними казни. Возвыше-ние женщины до уровня равного мужчине прямой результат христианского учения и практики. Здесь, однако, Павел размышляет о положении женщины перед Богом, как грешников, нуждающихся в спасении.

одно во Христе - Когда Божественная заповедь любви к Богу и братьям станет действенной, тогда сердца людей соединятся в тесных узах общения, друг с другом, перед их небесным Отцом (см. на *Матф. 22:36-40*).

29. сем я Авраама мово - Как сын Авраама, Христос стал в особом смысле наследником завета обетования (см. на *16 ст.*). Через крещение мы становимся родственниками Христу и через Него получаем право, принять участие в обетованиях, данных Аврааму *7-9 ст.* Относително значения, которое Иудеи придавали буквальному происхождению от Авраама (см. на *Матф. 3:9; Рим. 9:4*).

наследники. - Как духовные дети Авраама, христиане стали общими наследниками со Христом, «сонаследники же Христу» [*963*] *Рим. 8:17*. Как Сын Божий, Христос является наследником чести и славы небес, так и те, которые веруют в Него, становятся наследниками положения и чести во Вселенной, которой никогда не было бы дано сотворенным существам, если бы Слово не стало плотью *Ян. 1:1, 14*.

При воплощении Божественная и человеческая природа были соединены узами, которые никогда не могут быть разорваны (*ЖВ 21, 25, 26*).

Как наследники обетованного завета с Авраамом, все, которые подражают его высокому образцу веры, войдут в «город, имеющий основание, которого художник и строитель Бог»

Евр. 11:10.

См. на

Гал. 3:9, 14.

обетованию - Т.е., «обетованию» Бога к Аврааму, оправдать как Иудеев, так и язычников только на основании веры без «дел» из «закона» (см. на *8, 14, 16 ст.*).

Комментарий Б. Г. Уайт к 3 главе Галатам.

1 ОХВ 332; 5СЦ 142. 1-4 ОХВ 196.

1-5 ДА 384.

2 ДА 208.

7 ЖВ 556; ПП 153.

8 ЖВ193; ПП 154,370.

13 ЖВ741; ПП63; ИС225.

16 ДА 222; ПП 169, 370.

26 ДА 208.

27 ЗСЦ365; 4СЦ41; 6СЦ97.

28 НУХ386; ЖВ403; ПЦ370; 7СЦ225.

29 ПП 170.